

REVISTA

PIEZAS



en diálogo filosofía y ciencias humanas

RODOLFO STAVENHAGEN

Y EL RUMBO DE LAS CIENCIAS
HUMANAS EN AMÉRICA LATINA

José Guadalupe Gandarilla Salgado

DECLARACIÓN
POR ESCRITO

Leonarda Rivera

CRISTIANISMO Y VERDAD

Pedro Antonio Reyes Linares

Reseña

ISRAEL COVARRUBIAS:

Los espejos de la democracia.

Ley, espacio político y exclusión

ENTREVISTA:

Horacio Cerutti
Guldberg

Héctor David León Jiménez y

Rafael Rivadeneyra Fentanes



ISSN 1870-7041



\$80 pesos

SEMESTRAL - II ÉPOCA, VOLUMEN VIII, NÚM. 24, JUNIO 2017

ÍNDICE

DOSSIER

Cerutti: pensador crítico de nuestramérica
Héctor David León Jiménez 4

Entrevista

Horacio Cerutti Guldberg
Héctor David León Jiménez y Rafael Rivadeneira Fentanes 10



ESCENARIOS

Rodolfo Stavenhagen y el rumbo de las Ciencias Humanas en América Latina. Actualidad de las «*Siete tesis equivocadas...*»
José Guadalupe Gandarilla Salgado 18



ENSAYOS

La belleza como fenómeno en el Origen de la obra de arte de Martin Heidegger
Luis Ángel Lome Hurtado 32



Jean Auguste Dominique Ingres
Rommel Navarro Medrano 42



Contraépica (versión 7)
Leonarda Rivera 45

Vida, obra y pedagogía en Miguel de Unamuno
Armando Aguilar A. y Carmen A. González E. 47



Declaración por escrito
Leonarda Rivera 59



Cristianismo y verdad
Pedro Antonio Reyes Linares 61



Repensar la experiencia de vacío. Esbozos y matices para la consideración de una vacuidad útil
Héctor Sevilla Godínez 73



RESEÑAS

Søren Kierkegaard; *Escritos 4/2. Migajas filosóficas. El concepto de la angustia. Prólogos*
Luis Fernando Suárez Cázares 87

Israel Covarrubias; *Los espejos de la democracia. Ley, espacio político y exclusión*
Edgar F. Rodríguez Aguilar 93

CERUTTI: PENSADOR CRÍTICO DE NUESTRAMÉRICA

HÉCTOR DAVID LEÓN JIMÉNEZ*

Horacio Cerutti es un pensador de la realidad latinoamericana. *Pensar* no es un asunto menor, de hecho en muchos casos, pensar supone hacer filosofía. Pensar implica dejar que la realidad hable –por mediación de las ciencias humanas–, que nos dé *qué pensar*. Se piensa la realidad en función de encargarse de ella. Cerutti piensa filosóficamente la realidad latinoamericana, es un pensador crítico. La crítica remite al ejercicio de comprensión de la realidad y de denuncia de las ideologías que operan sobre ella, con la apuesta por pensar utópicamente alternativas a esa realidad.

Horacio Victorio Cerutti-Guldberg nació en 1950 en Mendoza, Argentina. Después de vivir en México por varios años, se naturalizó mexicano en 1993. Desde entonces tiene su residencia en la ciudad de México. Horacio Cerutti inició su formación filosófica en la Universidad Nacional de Cuyo en Mendoza, Argentina en 1968 y en 1978 obtuvo el Doctorado en Filosofía por la Universidad de Cuenca en Azuay, Ecuador. Actualmente es miembro del Sistema Nacional de Investigadores nivel II del Consejo Nacional para la Ciencia y la Tecnología (CONACYT) e Investigador Titular C, del Centro de Investigaciones sobre América Latina y el Caribe de la Universidad Nacional Autónoma de México (UNAM). En dicho centro es docente de los seminarios de

filosofía e historia de las ideas, seminario sobre cultura contemporánea en América Latina y Filosofía latinoamericana. Su actual línea de investigación es “Pensamiento filosófico nuestroamericano en los últimos doscientos años”.¹

Cerutti ha sido presidente de la Asociación Filosófica de México de 1996 a 1998. Recibió el Doctorado Honoris Causa por la Universidad Ricardo Palma de Lima, Perú, en 2006; por la Universidad de Varsovia, Polonia, en 2010; y por la Universidad Nacional de San Luis, Argentina, en 2013. En 1976 fue Becario de la Fundación Bariloche, Río Negro, Argentina. En 1981 obtuvo la Beca Alexander Von Humboldt, la cual pudo disfrutar sólo por cuatro meses en 1986, investigando en Nürnberg, y Berlín, Alemania. En 2009 fue distinguido como “Socicorrispondenti” de la Scuola Internazionale di Alti Studi, Fondazione Collegio San Carlo Dimodena, Italia. En 2011 fue designado “Profesor Honorario” por la Universidad Nacional Mayor de San Marcos, “Decana de América”, Lima, Perú. En 2013 fue declarado “Huésped de Honor” por la Universidad Nacional de Río Cuarto y también fue reconocido como “Visitante Distinguido” por la Universidad Nacional de Córdoba, Argentina.

Cerutti ha sido profesor de filosofía por más de 40 años, ha dictado innumerables conferencias y escrito cientos de artículos. Su producción académica es amplia, sus libros, del primero al último son:

1. “**Horacio Cerutti Guldberg**”, en *Investigación*. Centro de Investigaciones sobre América Latina y el Caribe, UNAM, Disponible en: <http://www.cialc.unam.mx/cerutti.html>, fecha de consulta 20 de junio de 2017.

- Filosofía de la liberación latinoamericana*, FCE, México, 1983. Segunda edición, 1992. Tercera edición, corregida y aumentada, 2006.
- Hacia una metodología de la historia de las ideas (filosóficas) en América Latina*. Guadalajara, Universidad de Guadalajara, 1986. Segunda edición, Miguel Ángel Porrúa/ CCYDEL, UNAM, México, 1997.
- Ensayos de utopía (I y II)*. Universidad Autónoma del Estado de México, Toluca, 1989.
- De varia utópica. (Ensayos de utopía III)*. Universidad Central, Bogotá, Colombia, 1989. Segunda edición corregida, *La utopía de Nuestra América (De Varia Utópica. Ensayos de Utopía III)*, Universidad Nacional, Costa Rica, 2007.
- Presagio y tópica del descubrimiento. (Ensayos de utopía IV)*. UNAM, México, 1991. Segunda edición, corregida, CCYDEL-UNAM/Ediciones Eón, México, 2007.
- Lecturas críticas*. IMCED, Morelia, 1996.
- Memoria comprometida*. Universidad Nacional, Costa Rica, 1996.
- Filosofías para la liberación ¿Liberación del filosofar?* Universidad Autónoma del Estado de México, Toluca, 1997. Segunda edición, 2001. Tercera edición corregida, Editorial de la Universidad Nacional de San Luis, Argentina, 2008.
- Filosofar desde Nuestra América. Ensayo problematizador de su modus operandi*. Miguel Ángel Porrúa/ CCYDEL, CRIM, UNAM, México, 2000. Traducción al francés: *Philosopher Depuis notre Amérique. Essai de problématisation de son modus operandi*. L'Harmattan, París, Francia, 2010.
- Experiencias en el tiempo*, Jitanjáfora, México, 2001.
- Configuraciones de un filosofar sureador*. Ayuntamiento de Orizaba, Veracruz, México, 2005. 1era. reimpresión corregida, 2006.
- Democracia e integración en Nuestra América (Ensayos)*. Editorial de la Universidad Nacional de Cuyo, Argentina, 2007.
- Y seguimos filosofando...* Editorial de Ciencias Sociales, La Habana, Cuba, 2009.
- Filosofando y con el mazo dando*. Editorial Biblioteca Nueva / UACM, Madrid, 2009.
- Utopía es compromiso y tarea responsable (Ensayos de utopía, V)*. CECYTE, México, 2010. Segunda edición, corregida y aumentada. Nueva Editorial Universitaria/ Universidad Nacional de San Luis, San Luis, Argentina, 2012.
- Doscientos años de pensamiento filosófico Nuestramericano*. ediciones desde abajo, Bogotá, Colombia, 2011.
- Pensando después de 200 años*. CECYTE, México, 2011. Traducción al portugués: *Pensando após 200 anos. Ensaio em torno do bicentenário das independências da América Latina*. Editora da PUC GOIAS, Goiânia, 2012.
- Filozofia naszoamerycana - Filosofía nuestroamericana*. (edición bilingüe polaco-español), CESLA / Universidad de Varsovia, Varsovia, 2011.
- Posibilitar otra vida trans-capitalista*. Universidad del Cauca, / CIALC (UNAM), Colombia, 2015.
- ¿Cuerpos recibidos o re-construidos?*, CIALC-UNAM, México, 2015.

En coautoría:

Cerutti, Horacio y Magallón A., M.; *Historia de las ideas latinoamericanas ¿Disciplina fenecida?*, Universidad de la Ciudad de México / Casa Juan Pablo, México, 2003.

¿En estas obras, qué temas-problemas encontramos? ¿Se pueden suponer o evidenciar etapas en el desarrollo y configuración de su (pensamiento) filosofía? ¿Es posible entrever una idea de filosofía? Muchos ubican a Cerutti en el horizonte de la filosofía de la liberación y hay razón en ello, porque junto con otros pensó y discutió el tema de la liberación en la década de los ochentas. Los analistas e historiadores de la filosofía de la liberación² coinciden en ubicarlo junto con José Severino Croatto, Manuel Ignacio Santos y Gustavo Ortiz, dentro de la corriente filosófica de la liberación llamada “Problematizadora”. Como corriente, se caracterizaron por una posición crítica, frente a otros grupos y frente a las posibilidades mismas de la así llamada filosofía de la liberación.

Habría que decir que Cerutti es un pensador latinoamericano, en su momento exponente de la filosofía de la liberación, pero ante todo es analista y crítico de las corrientes de esta filosofía y de las posibilidades reales que entrañó. Su obra “Filosofía de la liberación Latinoamericana”³, da cuenta de ello. Esa fue una etapa en el desarrollo filosófico de Cerutti, hoy él mismo se sitúa “después” y “fuera” de “esa” filosofía⁴ para situarse como un liberador de la filosofía. Ese ejercicio lo realiza distanciado de la preocupación de si lo suyo es o no filosofía, si hay o no una filosofía auténtica y originaria. Cerutti tiene claro que en Nuestramérica, se produce filo-

sosofía, desde los pueblos originarios se ha producido, y esta ha consistido en pensar de manera situada la realidad en razón de transformarla.

Con lo anterior, afirmo que en Cerutti, según nuestro parecer, solo hay de manera clara dos etapas o momentos distinguibles de su desarrollo filosófico. A diferencia de lo que postula Beorlegui⁵, para quien habría 3 etapas, que parecen más bien temas, nosotros vemos que una es la etapa de formación filosófica y consolidación, y otra es la filosofía madura. Los temas la función de la filosofía y utopía, fueron temas de la filosofía de la liberación y, en alguna medida siguen siendo preocupación de Cerutti, luego entonces no parece que sean etapas⁶. Un estudio minucioso, en diálogo con el propio Cerutti, podría esclarecer en todo caso, los momentos, las obras, los temas, categorías y problemas, de las posibles etapas de desarrollo de su pensamiento. La filosofía de la liberación y la filosofía nuestroamericana parecen ser los dos temas o momentos del filosofar de Horacio Cerutti.

Para entender a Cerutti y su pensamiento se requiere cierta ruptura con el modo tradicional de estudiar filosofía. Su modo de entender la filosofía, de hacerla, los temas-problemas que le ocupan, no están en el horizonte de lo que eurocéntrica y clásicamente entendemos por filosofía. Suele ser común que, en las cátedras, en las universidades y las escuelas de enseñanza

2. Véanse, por ejemplo: Carlos Beorlegui, *Historia del pensamiento filosófico Latinoamericano. Una búsqueda incesante de identidad*, (Bilbao: Universidad de Deusto, 2004). Solís Bello Ortiz, N. L., et. al, “La filosofía de la liberación”, en Enrique Dussel, Mendieta, E. y Bohórquez, C., *El pensamiento filosófico latinoamericano, del Caribe y ‘latino’ (1300 – 2000)*. *Historia, corrientes, temas y filósofos*, (México: Siglo XXI editores, 2011), 399 – 417; David Sánchez Rubio, *Filosofía, derecho y liberación en América Latina*, (Bilbao, Desclée de Brouwer, 1999), 45 – 108.

3. Horacio Cerutti Guldberg, *Filosofía de la liberación latinoamericana*, (México: FCE, 2006).

4. *Ibid.*, p. 470.

5. *Cfr. Op. Cit.*

6. Antes de señalar etapas, coincidimos en apuntar que en Cerutti hay temas recurrentes: liberación, epistemología, utopía e historia de la ideas (*cfr.* Enrique Dussel, Mendieta, E. y Bohórquez, C., *Op. Cit.*, pp. 857-859); siendo este último el más desarrollado en los últimos años donde Cerutti escudriña la filosofía nuestroamericana y el pensamiento humanista latinoamericano.

se postule a la filosofía como un saber último, un producto cultural acabado, se afirme un origen: Grecia. De ordinario se sostiene la existencia de un *logos*, lo que supondría un modo de pensar y hacer filosofía. Desde esa cosmovisión, la filosofía fue tarea de sujetos cuya condición de “ocio” les permitió dedicar su vida a pensar la realidad. Este es justo el problema que han querido evidenciar figuras como Enrique Dussel, Raúl Fornet-Betancourt y por supuesto Horacio Cerutti. El problema es mayor, si se reconoce que en muchas aulas se enseña filosofía latinoamericana bajo el supuesto de que en América Latina sólo podemos encontrar Ideas o pensamiento filosófico, pero no estricta filosofía⁷.

El mito imperialista, eurocéntrico y por lo tanto no universal, sostiene la tesis de que la filosofía tuvo un origen, cuando de facto la filosofía tiene orígenes. No hay un *logos*, sino *logos* (en plural)⁸. No hay filosofía, sino filosofías, la filosofía no es sólo, ni exclusivamente producto de unos especialistas. Cerutti defiende y postula esto a lo largo de su obra, estos son los temas-problemas de los que él se ha ocupado.

La posición de Cerutti no es la que relativiza y niega la posibilidad de una universalidad, no niega la historia de la filosofía occidental ni su valor, pero no afirma que la historia de occidente es la historia de la filosofía. La filosofía para Cerutti es ante todo un ejercicio de pensar la vida y, por lo

tanto no es una tarea o privilegio de unos especialistas o profesionales, a quienes les llamamos filósofos. Pensar la realidad, no es un quehacer exclusivo de quienes hemos optado hacer de la filosofía un estilo de vida: “La labor filosófica no se reduce ni siquiera principalmente a los ámbitos académicos. Su potencia como pensamiento yace en la vida política como tal”⁹.

Que Cerutti sea un pensador nuestroamericano, implica que la suya, es una filosofía abierta y crítica. Su apertura radica en que se hace siempre de manera parcial y limitada, su saber es relativo y necesitado del diálogo con las ciencias. Toma distancia de la idea de filosofía como saber de salvación, como expresión máxima de la cultura.¹⁰ No se piensa ante todo como filosofía primera, sino como “una labor *a posteriori*”.¹¹

En Cerutti “nuestroamericana” es una categoría que además de delimitar una línea de investigación define una posición epistemológica, geopolítica y utópica. Remite de manera directa al texto de José Martí “Nuestra América”, nos dice de la posición del autor, su proyecto y su idea de filosofía¹². Filosofar desde nuestra América es “[...] pensar la realidad, a partir de la propia historia, crítica y creativamente para transformarla”¹³. Lo que supone un ejercicio disciplinado y fruto de un riguroso entrenamiento para dar cuenta de una realidad socio-histórica. Pensar la

7. Cfr. Ejemplo de estos planteamientos los podemos encontrar en: Carlos Beorlegui, *Historia del pensamiento filosófico Latinoamericano. Una búsqueda incansable de identidad*, (Bilbao: Universidad de Deusto, 2004).

8. Cerutti califica esa pretensión, como imperial, véase “Logos regionales ante el logos imperial”, en Horacio Cerutti, *Filosofías para la liberación. ¿Liberación del filosofar?*, (Toluca, México: UAEM, 1997), 121-132.

9. *Ibid.*, p. 131.

10. Cfr. “Redefiniciones del concepto mismo de filosofía”, en Horacio Cerutti, *Filosofía de la liberación latinoamericana*, (México: FCE, 2006), 436 y ss.

11. Horacio Cerutti Guldberg, “Humanidades y filosofar nuestroamericano”, en Juan Diego Ortiz Acosta, y Jaime Arturo Chavolla Flores (Coords.), *Estudios Filosóficos. Filosofía y pensamiento latinoamericano*, (México: Universidad de Guadalajara, 2016), 22.

12. Cfr. María del R. Ramírez Fierro y Gustavo Roberto Cruz, “Horacio Cerutti Guldberg (1950-), en Enrique Dussel, Mendieta, E. y Bohórquez, C., *El pensamiento filosófico latinoamericano, del Caribe y `latino` (1300 – 2000)*. *Historia, corrientes, temas y filósofos*, (México: Siglo XXI editores, 2011), pp. 857-859.

13. *Ibid.*, p. 14.



realidad es dejar que esta nos dé los temas-problemas *a pensar*. Para ello se requiere que la filosofía deje su posición soberbia y se acerque con más humildad al saber que producen las ciencias humanas. Para

pensarla tenemos que averiguar cómo es esa realidad y cómo podemos modificarla de conformidad con ilusiones, anhelos, imaginarios y sueños diurnos precisamente elaborados¹⁴.

14. *Cfr. Op. Cit.*, pp. 13-27.